

تأسيس الدولة الإسلامية بين الفهم والجهل: دراسة في جماعة الهجرة والتكفير في إندونيسيا وتعاملها مع الآيات القرآنية

Establishing an Islamic State between Understanding and
Ignorance: The Emergence of “Jam ‘at al-Hijrah wa al-Takf r” in
Indonesia and its Dealings with Quranic Verses

*Pengasasan Negara Islam antara Pemahaman dan Kejahilan: Kajian
Pemikiran Jama'ah al-Hijrah dan Takfir di Indonesia dan
Interaksinya terhadap Ayat-Ayat Al-Qur'an*

يرين محمد صالحين* ومحمد شاه جاني**

مستخلص البحث

سعى هذا البحث من خلال المنهجين الوصفي الاستقرائي والتاريخي إلى دراسة جماعة تدعو إلى الهجرة والتكفير التي امتد نشاطها بدءاً من الاستقلال إلى الوقت الراهن، فقد سعت هذه الحركة إلى غرس مفاهيم ضالة في المجتمع الإندونيسي المتدين المحافظ، فحرّفت القرآن لتتطلي الحيلة على أفراد الشعب، وجعلت شباب الجامعات هدفاً لها، فأباحت لهم المحرمات بدعاوى وفتاوى باطلة، ومما زاد في شوكة هذه الجماعة مساندة سوهارتو إياها بفتح أبواب التجارة لها، وقد كشفت الدراسة زيف أفكار هذه الجماعة، وتحريفها الآيات المتعلقة: بالهجرة، والإنفاق، والغنيمة، وفنّدت

* أستاذ مشارك بقسم دراسات القرآن والسنة، كلية معارف الوحي والعلوم الإنسانية، الجامعة الإسلامية العالمية
بماليزيا، البريد الإلكتروني: sohirin@iium.edu.my

** أستاذ مشارك بقسم دراسات القرآن والسنة، كلية معارف الوحي والعلوم الإنسانية، الجامعة الإسلامية العالمية
بماليزيا، البريد الإلكتروني: shahjani@iium.edu.my

زعمها الباطل أن معهد الزيتون هو دار الإسلام ورسيف المدينة المنورة، وأن مَنْ يسكنونه هم المسلمون حقاً، ومَنْ سواهم كفرة مارقون عن الدين الإسلامي، ولا فرق بينهم وبين أهل مكة قبل الإسلام.

الكلمات الرئيسية: الدولة الإسلامية، الهجرة، الإنفاق، البيعة، الحكومة المركزية.

Abstract

This research aims to use inductive and descriptive approaches, as well as the historical method to the study of al-Takfir wal Hijrah in Indonesia. However, this ideology have a group, and this group is been spreading activity of its movement since independence to the present time. This movement sought to instill misguided concepts in Indonesian society within religiously conservatives. It distorted the Quran to suit their selfish agenda by deceiving the people, and it made the university youth the target by deceiving them with untrue and amateur claims and fatwas. Among the negative influence of this group is its support for Suharto in order to open trade doors for them. The study revealed the falsity of the ideas of this group, and how its distortion of the verses of migration (Hijra), expenditures, and spoils of war. It has become the fragility of the principle that the Institute of al-Zaitun is the Dar al-Islam (Land of Islam) and a pier to Medina Al Munawarah. It claims that only those that reside therein (Institute of al-Zaintun) are the real Muslims and others are infidels to Islamic religion and there is no difference between them and the people of Makkah before Islam.

Key words: Islamic state, movement, *al-hijrah*, *al-takfir*, spending, pledge of allegiance, the central government.

Abstrak

Dengan menggunakan dua pendekatan induktif dan deskriptif, serta kaedah sejarah, kajian ini akan menerangkan tentang puak yang mendakwa kepada al-Takfir dan al-Hijrah di Indonesia. Walau bagaimanapun, ideologi ini pergerakannya telah aktif tersebar sejak zaman kemerdekaan dan berterusan hingga sekarang. Gerakan ini berusaha untuk memupuk konsep sesat dalam masyarakat Indonesia yang taat beragama dan masih lagi terjaga aqidahnya. Pemahaman yang dibawa puak ini memutarbelitkan makna al-Quran untuk memenuhi agenda yang mementingkan diri mereka dengan menipu rakyat, dan yang menjadi target dari gerakan ini ialah belia universiti sasaran dengan memperdayakan mereka dengan ajaran yang terpesong dan fatwa yang amat. Antara pengaruh negatif kumpulan ini adalah sokongan dari Suharto dengan membuka pintu perniagaan untuk mereka. Kajian ini mendedahkan kepalsuan idea-idea kumpulan ini, dan bagaimana penyelewengan yang mereka lakukan terhadap ayat-ayat yang berhubungkait dengan: penghijrahan (Hijrah), infaq, dan harta rampasan perang. Kajian ini menerangkan kerapuhan prinsip mereka bahawa Ma'had al-Zaitun adalah Dar al-Islam (Tanah Islam) dan jeti kota al-Madinah Al-Munawarah. Kumpulan ini mendakwa bahawa hanya mereka yang tinggal di dalamnya (Institut al-Zaintun) adalah orang Islam sebenar dan orang lain adalah orang

yang terkeluar dari agama Islam, dan tidak ada perbezaan di antara orang luara tersebut dengan penduduk Makkah sebelum Islam.

Kata kunci: negara Islam, gerakan, al-Hijrah, al-Takfir, infaq, janji setia, kerajaan pusat.

مقدمة

بادئ ذي بدء، نُشير إلى أن مصطلح "الهجرة والتكفير" أو "التكفير والهجرة" غير معروف في الديار الإندونيسية، وقد تبناه الباحثان لما لمساه من تشابه بين الفئة موضع البحث، والفئة التي أُطلق عليها هذا الاسم في مصر،¹ فالجماعة التي ظلت تُنادي بمفهوم الدولة الإسلامية في إندونيسيا؛ يميل أفرادها إلى تكفير كل من يعارض فكرة إنشاء دولة إسلامية، وقد عُرف إنشاء دولة إسلامية في إندونيسيا منذ تبشير الدعوة إلى الاستقلال؛ إذ خاض زعماء البلاد آنذاك سلسلة من الصراعات الفكرية؛ كلُّ حزب يريد تنفيذ أيديولوجيته، وظهر الصراع واضحاً بعد أن ترنَّح الحكم الهولندي، وخرج يجرُّ أذيال الخيبة والفشل من إندونيسيا تاركاً للإندونيسيين الباب مفتوحاً لاختيار دستور تُحكم البلاد به، وقد سعت اليابان إلى جمع الحركات المتصارعة، والعمل لإجبارها على الجلوس حول مائدة مستديرة؛ لصياغة دستور الدولة في سبيل التحرر الكامل من ربة الاستعمار.

تشكَّلت اللجنة الإعدادية التي ضُمَّت عناصر متباينة؛ منها عناصر مناصرة مفهوم الدولة الإسلامية، وأخرى مناصرة العلمانية، فضلاً عنه تيارٌ يُمثِّل طائفة النصارى، وهم أقلية في المجتمع.²

¹ لمعرفة نشأة جماعة التكفير والهجرة وملابسائها في مصر، ينظر: البهنساوي، سالم، الحكم وقضية تكفير المسلم (الكويت: دار البحوث العلمية/عمان: دار البشير، ط 3، 1405هـ/1985م).

² See: Endang Saefuddin Anshari, *Piagam Jakarta: Sebuah Konsensus Nasional tentang Dasar Negara Republik Indonesia*, (Jakarta: Gema Insani Press, 1422H/2001M). Azyumardi Azra dalam kata pengantar dalam Dr. A Effendy Choiri, *Islam-Nasionalisme UMNO-PKB: Studi Komparasi dan Diplomasi* (Jakarta: Penerbit Pensil, 2008), pp.xxxii-xxxiii.

ولوحظ أن زعماء المسلمين سعوا منذ البداية إلى قيام دولة إسلامية تتخذ القرآن الكريم والسنة النبوية مصدرًا رئيسًا للتشريع، ويُقابل هذا التيارَ تيارَ علماني يرأسه أحمد سوكارنو، ويرى أن الدين شأنٌ شخصي لا يصلح أن تقام دولة على أسسه ومبادئه.¹

وبعد نقاشٍ وأخذٍ وردٍ اتفقت جميع التيارات على اختلاف توجهاتها على أن تقام الدولة وتؤسس على خمسة المبادئ، أو ما يُسمَّى (بنشاشيلا)، وقد اشترطوا أن تنصَّ الفقرة الأولى من بنود تلك الاتفاقية على الإيمان بالألوهية المنفردة، وفي هذه الإشارة إبعاد للإلحاد والكفر، وإرضاء للسواد الأعظم من الشعب، وقد أدى ذلك الشرط إلى استتباب الأمن، واستقرار الأحوال، وتمتُّع أفراد الشعب بالحرية وبالعدل الذي هو أساس الحكم، وقد لاقت هذه الخطوة قبولاً واستحساناً من الجميع بمن فيهم النصارى.²

ولكن لم تسر الأمور كما أراد أولئك الزعماء؛ إذ سرعان ما ظهر من يُعكِّر هذا الجو، وذلك بمشول د. محمد حتى أمام الوفد الياباني مُتحدِّثًا باسم فئة قليلة – أي النصارى كما ذكرنا سابقاً – مُبيِّنًا أنهم غير راضين عن الاتفاقية،³ وجدير بالذكر أن الدكتور المشار إليه هو نائب رئيس الدولة سوكارنو، وهو مشهور بتوجهه العلماني، وقد اقتنع الوفد الياباني بما تقدَّم به ممثِّل الكتلة النصرانية، ورأوا أن الاتفاق الأول – المشار إليه سابقاً – قد يؤدي إلى عدم المساواة بين المواطنين، وإلى خَلْق انطباعٍ أو توجهٍ نحو

¹ See: Irfan Awwas., *Diskriminasi Rezim Soeharto terhadap Ummat Islam*, (Jakarta: Wihdah Press, 1999), pp.2-3. Mohammad Natsir, *Islam sebagai Dasar Negara*, (Jakarta: Media Da'wah, 1422H/2001M), pp.107-109.

² Anwar Harjono, *Perjalanan Politik Bangsa: Menoleh ke Belakang Menatap Masa Depan*, (Jakarta: Gema Insani Press, 1417H/1977M), pp. 45-46, Andree Feillard, *NU vis-à-vis Negara: Pencarian Isi, Bentuk dan Makna*, (Yogyakarta: LKiS, 1999), pp.19-20.

³ See: M. Natsir, *Agama dan Negara dalam Perspektif Islam*, (Jakarta: Penerbit Media Dakwah, 1422H/2001M), pp.374-375; Lukman Hakiem, *Perjalanan Mencari Keadilan dan Persatuan: Biografi Dr. Anwar Harjono*, (Jakarta: Penerbit Media Dakwah, 1414H/1993M), p.341, Rifyal Ka'bah, *The Jakarta Charter and the Dynamic of Islamic Shari'ah in the History of Indonesia Law*, (Jakarta: University of Indonesia, Postgraduate Studies Program, 2006), pp.6-7.

انفصال هذه الطائفة عن الدولة الحديثة،¹ فسعى د. حتّى بمناصرة من كبار العلمانيين - وعلى رأسهم سوكارنو - إلى إزالة الفقرة التي تشير إلى تأسيس الدولة الإسلامية التي وُضعت لتلبية لنداء الأغلبية، فتمَّ محوُّها بِمُجَّة الحُفاظ على وحدة الدولة، واقتصرت على الإيمان بالله وحده، وهو ما يجمع جميع الديانات.²

يتضح مما سبق أن د. حتّى قد أدّى دوراً خبيثاً أمكنه بمكره ودهائه من القضاء على فكرة الحُكم الإسلامي في مهدها، منتصراً بذلك لطائفته العلمانية برئاسة أحمد سوكارنو.³

مناورة سياسية لإقناع المسلمين

بعد أن تكلفت مساعي الوفد الياباني بالنجاح في طمس فكرة الحُكم الإسلامي، أو اتخاذ الشريعة الإسلامية مصدراً للحُكم، ظهر لسوكارنو ورفاقه أن الخطر ما زال ماثلاً؛ إذ يمكن أن تعود فكرة الحُكم الإسلامي للنقاش داخل أروقة البرلمان، فأخذ التيار العلماني يُروِّج أن من المستحيل إنشاء دولة حديثة على مبادئ دينية، وبطبيعة الحال لا بُدَّ لكل فعلٍ من ردِّ فعلٍ؛ لذا تولَّد في الجهة الأخرى تيار ديني قوي يرى صلاحية الإسلام للحُكم في كلِّ زمان ومكان، ويرى أن الطريق إلى الحُكم الإسلامي سيمرُّ من خلال صناديق الاقتراع، وراح يُروِّج من جانبه الدعوة إلى تعاليم الإسلام السمحة القائمة على احترام حقوق المواطنة وكفالة الحرية الدينية؛ محاولاً توعية الجمهور بكُلِّ ما أمكنه، ولكن لم تجد هذه الفكرة قبولاً من بعض علماء المسلمين، فقد جهر كارتو سوربو

¹ See: Endang Saefuddin Anshari, p. 50-51; Haedar Nashir, *Gerakan Islam Syariat: Reproduksi Salafiyah Idologis di Indonesia*, (Jakarta: Pusat Studi Agama dan Peradaban, 2007), pp.228-229.

² See: Endang Saefuddin Anshari, p. 50-51.

³ See: Asep Zaenal Ausop, *Ajaran dan Gerakan NII Karosoewirjoe NII KW IX dan Ma'had al-Zaytun*, (Bandung, Tafakur, 2011M), pp.48-49.

بالتقول إن قيام دولة مسلمة لن يكون بالبرلمان والمناقشات، بل يجب أن يؤخذ الأمر بالجهاد إذا عجز القوم عن أخذه بالتّي هي أحسن.¹

وكرتو سوريو هو ابن حزب ماشومي، ومتأثر بفكر أستاذه الحاج عمر سعيد شوركو أمينوتو الذي يرى أخذ البيعة - لتأسيس الحكم الإسلامي - من كلِّ عضو في الحزب،² ويرى أن نظام الحكم الغربي لا يصلح للمجتمع المسلم، فالديمقراطية تُخالف الشورى الإسلامية، وقد انتقد كارتو سوريو ممارسات حزب ماشومي، ومنها عدم نصّه نصاً واضحاً في أهدافه على إقامة الدولة الإسلامية، ورأى أن الحزب باع مبادئه لتكاتفه ووقوفه مع سوكارنو الذي صاغ مبادئ فلسفة غامضة لإنشاء الدولة.³

تمخّضت عن فشل إعلان الدولة الإسلامية حركاتٌ مناوئة لها نظراً لخالف الدولة الحاكمة، فظهرت عام 1949 في جاوا الغربية فكرة تنادي بدولة إسلامية (دار الإسلام)،⁴ وقد لاقت قبولاً في: آتشيه، وسولاوسي، وكاليمانتان، وجاوا الوسطى، ونتج عن ذلك صدامات عسكرية، مما دفع د. محمد ناصر رئيس الوزراء - ورئيس حزب

¹ Yusril Ihza Mahendra, *Modernisme dan Fundamentalisme dalam Politik Islam*, (Jakarta : Penerbit Paramadina, 1999), p.84.

² Hendro Gunawan, *M. Natsir dan Darul Islam: Studi Kasus Aceh dan Sulawesi Selatan Tahun 1953-1958*, (Jakarta: Penerbit Media Dakwah, 1421/2000), pp.2-3; Solahuddin, *NII sampai JI: Salafy Jihadisme di Indonesia*, (Jakarta: Komunistas Bambu, 2011), p.61. Asep Zaenal Ausop, *Ajaran dan Gerakan NII karosoewirjo NII KW IX dan Ma'had al-Zaytun*, (Jakarta: Tafakur, 1432H/2011H), p. 11.

³ Amnesty International, *'Fakta Diskriminasi Rezim Soeharto Terhadap Ummat Islam*, (Yogyakarta: Wihdah Press, 1999), pp.10-11.

⁴ Irfan S. Awwas, *Trilogi Kepemimpinan Negara Islam Indonesia: Menguak Perjuangan Umat Islam dan Pengkhianatan Kaum nasionalis-Sekuler*, (Yogyakarta: Penerbit Uswah, 2008), p.217; S. Yunanto (et.al), *Gerakan Militan Islam di Indonesia dan Asia Tenggara*, (Jakarta: Friedrich Ebert Stiftung, n.d), p.3; Nasir Abas, *Membongkar Jamaah Islamiyah: Pengakuan Mantan Ketua JI*, (Jakarta: Grafindo Khazanah Ilmu, 9th edition, 2009), p.83; Yusril Ihza Mahendra, *Modernisme dan Fundamentalisme dalam Politik Islam*, p.85; S.S. Juangga Batubara, *Teungku Tjihik Muhammad Dawud di Beureueh: Mujahid Teragung di Nusantara*, (Medan: Gerakan Perjuangan dan Pembebasan Republik Islam Federasi Sumatera Medan, 1987), p.81.

ماشومي - إلى التدخّل على أمل الوصول إلى حلّ سياسي سلمي، وقد باءت محاولته بالفشل، واستمرت المعارك ثلاثة عشر عاماً،¹ إلى أن اقتنع كارتو سوربو بضرورة اللجوء إلى السلم وترك السلاح في سبيل تأسيس دولة إسلامية. سعدت الحكومة بإنهاء الحركات المسلحة، ولكن سعادتها لم تدم طويلاً؛ إذ سرعان ما ظهرت الحركات المسلحة الداعية إلى نظام حكم إسلامي، ولا سيما بعد تويّي سوهارتو الحكم.

وجهات نظر مختلفة

بعد أن أُعدم الزعيم الروحي للدولة الإسلامية كارتو سوربو آلت القيادة إلى محمد داود بريئييه من منطقة آتشيه، وقد عُرف داود بقوة شخصيته؛ إذ استطاع السيطرة على التنظيم مما حال دون تفرّقه، فأصبح الجميع خاضعين لسيطرته، وبحلول عام 1978 عادت بوادر الفرقة، وظهرت وجوه جديدة، من مثل المجاهدين في الله؛ بقيادة جاجا شجاعي، ثم فرقة أخرى بقيادة أحمد جيلاني، وهذه الأخيرة انقسمت إلى فرقتين عدة لاختلافها حول الإستراتيجيات والطرق الموصلة إلى الهدف المنشود.² وقد قامت حركات مسلّحة في جاوا الوسطى، وراحت تُدرّب أفرادها في معهد التعليم (عروكي) الذي أسّسه الأستاذ عبد الله أحمد سونكار، وبلغ عدد المُتدريين فيه خمسة آلاف عضو، أما حركة آتشيه كورنيا فقد بلغ عدد المُتدريين فيها نحو مليون شخص، وكذا جماعة الزعيم الحاج مصدوقي احتضنت المجاهدين القادمين من أفغانستان

¹ يُنظر الوصية التي ألقاها الإمام كارتو سوربو:

Jika Aku Mati, Kalian Ikut pak Natsir, Tempo, 21/XXXVII/14, July, 2008.

² لمزيد من المعلومات حول دور معهد التعليم (عروكي) ونشاطاته في التدريب العسكري لأعضاء الحركة الجهادية؛ لمواصلة مساعي إقامة الدولة المسلمة يُنظر:

Jamhari Jajang Jahroni, *Gerkan Salafi Radikal di Indonesia*, (Jakarta: Rajawali Press, 2004), pp.60-61.

تحت لوائها مستفيدة من جاهزيتهم للجهاد وحسن تدريبهم العسكري؛¹ إذ معروف أن المجاهدين الذين كانوا في أفغانستان نزحوا إلى ماليزيا وإندونيسيا، وقد أسس الأستاذ أبو بكر باعشير جماعة للمجاهدين الإندونيسيين²، وعمل على غرس مفاهيم جديدة، وبث روح الولاء المطلق للقيادة، وحبّ الجهاد ومقاتلة رجالات أمن الدولة.³

ويبدو أن إعدام كارتو سوربو أدّى إلى تشظّي الجماعات وتفريقها، وقد ظنّ بعض زعمائها أن العفو الصادر عن الحكومة فيه فرصة لتقوية جماعاتهم، وفاتهم أنه خدعة سياسية؛ إذ سرعان ما انقضت الدولة على الجماعات بحجّة أنها تدعو إلى العنف والتطرف تحت ستار الدين الإسلامي، وأشاعت الحكومة أن الحركات الإسلامية ستقوّض أركان الدولة، وتبثُّ الفرقة بين أفرادها، وتثير الكراهية والعداء بين الطوائف الدينية المختلفة، ورغم هذه الهجمة الشرسة التي نظمتها الدولة ظلّت شعلة الجهاد متقدة، ولكن مما فتّ في عضدها داء الاختلاف بين زعماء جماعاتها، بل أشيع أن زعيم الحركة الإسلامية تو تو قد دسّته المخابرات في صفوفها،⁴ وإلى هذا الرأي يميل الباحثان، فقد عُرف تو تو بأفكاره البعيدة عن الإسلام، ومخالفته رأي جمهور المسلمين، ومع ذلك ظلت جماعته تنعم بالحرية والعيش من دون محاسبة من الحكومة؛ مما يدل على أنها كانت راضية عن الأعمال التدريبية التي يقوم بها تو تو، ومما يدل على مُناصرة توتو الحُكم القائم فرّضه مبالغ كبيرة على كلّ عضوٍ في جماعته؛ دعماً لتأسيس الدولة المزعومة من خلال شراء السلاح؛ ليكون ذلك ذريعة لضرب الحركات الإسلامية بعامّة، ووصف

¹ Ibid., pp.227-228. See also Nasir Abas, *Membongkar Jamaah Islamiyah: Pengkuan Mantan Ketua JI*, (Jakarta: Grafindo Khazanah Ilmu, 2005), pp.83-84.

² Jamhari Jajang Jahroni, *Gerakan Salafî Radikal di Indonesia*, (Jakarta: Rajawali Press, 2004), pp. 47-48.

³ Tempo 51/XII 19 Februari 1983 .

⁴ S. Yunanto (et.al), *Gerakan Militan Islam did Indonesia dan di Asia Tenggara*, (Jakarta: The Ridep Institute, 2003), pp.63-64, Umar Abduh, *Membongkar Gerkan Sesat NII di Balik Pesantren Mewah al-Zaytun*, (Jakarta: Lembaga Penelitian dan Pengajian Islam, 4th edition, 1424H/2003), pp.iii-iv.

الإسلام بأنه دينٌ عنفٍ وتطرُفٍ،¹ فنيتهُ ظهرت صادقة، ولكنها في حقيقتها شريرة هدفها ضربُ الإسلام.²

وقد استغلَّ تو تو ذكائه استغلالاً سيئاً، ووجهه إلى شرح آيات قرآنية شرحاً حملاً ألفاظها ما لا تحتمله، ومن شطحاته: أن قسّم الجهاد إلى مرحلتين: جهاد مكّي، وجهاد مدني، وأن فرضَ على أتباعه عدم أداء خمس الصلوات بحجة عدم وجود الدولة المسلمة، وقد اتجه إلى الشباب، فعمل على غسل أدمغتهم بكلام حلو معسول؛ ليضمن طاعتهم له، وأتباعه أتباعاً أعمى، وقد وصل به الحد إلى اعتبار المنسلخ عن حركته مُرتدا يجوز قتله، وأجاز لأتباعه مخالفة الآباء والأقرباء، بل الاعتداء عليهم إذا خالفوهم في آرائهم وأفكارهم.³

لم يستطع أحمد سوكارنو - بعد قيام الدولة وفق خمسة المبادئ (باناشاشيلا) عام 1945 برئاسته - الوفاء بتعهداته التي قطعها على نفسه، من مثل تحقيق المساواة والعدل في المجتمع، فقد كانت له مواقف استبدادية ظالمة؛ إذ ناصر الحزب الشيوعي على حساب سائر الأحزاب في الساحة، بل سعى إلى تكريس حُكم الحزب الأوحده، أي حزبه، والعمل على جعله رئيساً للبلاد مدى الحياة، وإلغاء الانتخابات، وقد أجمَع هذا النوع من السياسات الجائرة نيران الفتنة، فظهرت الاحتجاجات من قبل زعماء المسلمين

¹ See: Tempo, 14 July, 2002. See also S. Yunanto (et.al), *Gerakan Militan Islam di Indonesia dan di Asia Tenggara*, (Jakarta: The Redup Institute, 2003), p.33, Umar Abduh, *Membongkar Gerakan Sesat NII di Balik Pesantren Mewah al-Zaytun*, p.3.

² See: Asep Zaenal Ausop *Ajaran dan Gerakan NII Kartosoewirjo NII KWIX dan Ma'had Zaytun*, (Bandung: Tafakur, 1432H/2011M), pp.94-95. S. Yunanto, (et.al), *Gerakan Militan Islam di Indonesia dan di Asia Tenggara*, (Jakarta: The Ridep Institute, 2003), pp.83-84; Al-Chaedar, *Pengantar Pemikiran Politik Proklamator Negara Islam Indonesia, S.M. Kartosoewirjo: Mengungkap Manipulasi Sejarah Darul Islam /DI-TII Semasa Orde Lama dan orde Baru*, (Jakarta: Darul Falah, 1420H/), pp.228-229.

³ See: Asep Zaenal Ausop, *Ajaran dan Gerakan NII Kartosoeworjo NII KW IX dan Ma'had al-Zaytun*, (Bandung: Tafakur, 1432H/2011M), pp.18-19.

في حزب ماشومي بقيادة د. محمد ناصر، مما أدّى إلى سَجْنِ بعض الزعماء، وظلّوا في محبسهم إلى أن سقط نظام سوكارنو.

ومما عُرِفَ عن سوكارنو إتاحتها الفرصة لأعضاء الحزب الشيوعي للتغلغل في أنظمة الحُكْم؛ مما مكّنهم من تدبير انقلاب عسكري أزهق كثيراً من الأنفس البريئة، وقاد إلى اضطرابات ومظاهرات عمّت جميع أرجاء إندونيسيا،¹ أي إن سياسته لم تكن مسؤولة، فضلاً عن الفلسفة الغامضة التي قامت على أساسها الدولة، ذلك كلُّه أدّى إلى بقاء الحركة الجهادية واستمرارها لإيمان زعمائها بصلاحيّتهم للحُكْم وتسيير أمور الرعية.

انطوت صفحة سوكارنو بشروورها، وتولّى دِقَّة الحُكْم من بعده الجنرال سوهارتو الذي جاء بعد المحاولة الانقلابية الفاشلة التي قام بها الحزب الشيوعي عام 1965، وظنَّ الإندونيسيون أن الخلاص من الظلم والرجوع إلى الإسلام سيكون على يد هذا الجنرال، فالتفّوا حوله، وناصروه، ومن جانبه أرضى عواطفهم الدينية، فحلَّ الحزب الشيوعي عام 1966، ولكن سرعان ما ظهر سوهارتو على حقيقته، فراح يُهمِّش الإسلام، ويعمل على ضربه في خفاء، فإذا كان سوكارنو اتخذ من الشيوعية مرجعاً له، فإن سوهارتو جعل العلمانية مرجعاً له، والمرجعان كلاهما لا خير فيهما، فمِلَّة الكُفْر واحدة.²

سعى سوهارتو إلى تحجيم الدين الإسلامي، وقصره على العبادات من صلاة وغيرها، ومنع زعماء الدين الإسلامي من تعاطي الشأن السياسي، وعلى رأسهم أعضاء حزب ماشومي.³

¹ Andree Feillard, *NU vis-a-vis Negara : Pencarian Isi, Bentuk, and Makna*, (Jakarta : The Asia Foundation, 1999), p.73.

² Sohirin Mohammad Solihin, *Islam and Politics: Emergence of Reformativ Order in Indonesia*, (Kuala Lumpur: Research Center, International Islamic University Malaysia, 2006), p.30.

³ J. Boland, *Islam di tengah pergulungan*, (Jakarta: Grafiti Press, 1993), p.23.

مما تقدّم يتّضح لنا أن أحزاب المعارضة باتت لا حول لها ولا قوة، إذ قرّبت الحكومة حزباً واحداً منها هو حزب الموظفين، وهو صاحب الأغلبية البرلمانية، وهي أغلبية مزيفة لا تمثّل نبض الشارع،¹ فقد كان الهدف إنشاء دولة متميزة قائمة على خمسة المبادئ التي ذكرناها سابقاً، ولكن لم يتحقق هذا الهدف لعموض تلك المبادئ، ولا شك في أن إبعاد الأحزاب أو التيارات الإسلامية عن السياسة هدفه بناء دولة علمانية في بلدٍ يُعدُّ في أكثر بلدان العالم كثافة بعامة، وعلى رأس البلدان الإسلامية بخاصة.

ذكرنا آنفاً قيام الدولة عام 1954 على مبادئ بانشاشيلا التي صارت مصدراً لجميع الأنشطة السياسية والدينية،² وأن سوهارتو على الدرب نفسه الذي سار عليه سوكارنو؛ مما قاد إلى كثير من المظاهرات من قبل المسلمين،³ وقد حاولوا تغيير الدستور، ولكنهم وجدوا عتناً من قبل السلطة؛ لأنهما ترى أن الدستور مقدّس لا يجوز مسّه.⁴ ورغم الانتقادات التي وُجّهت إلى عهد سوهارتو؛ من الأمانة القول إنه في عهده حدثت إيجابيات لا يستطيع أحد أن ينكرها، فقد ارتفع الدخل القومي ارتفاعاً مفاجئاً؛ مما حمل البنك الدولي على الاعتراف بذلك، وكان ذلك بفضل السياسة الاقتصادية الرشيدة التي عملت على انتشار الاقتصاد الإندونيسي من الحفرة التي رماه فيها حكم سوكارنو، وقد عملت حكومة سوهارتو على إحداث قفزة في التنمية الاقتصادية مقدارها 5% سنوياً، ودلّت الإحصاءات إلى أن الحكومة حقّقت نمواً اقتصادياً مقدراه 7.2%

¹ Ibid.

² Ibid., p. 353.

³ Yunan Yusuf (ed.), *Ensiklopedi Muhammadiyah*, (Jakarta: Rawalai Press Divisi Buku Perguruan Tinggi, 2005), p.36. Arbi Sanit, *Ormas dan Politik*, (Jakarta: Lembaga Studi Informasi Pembangunan, 1987), pp.166-167.

⁴ M. Syafii Anwar, *Pemikiran dan Aksi Islam Indonesia: Sebuah Kajian Politik Tentang Cendekiawan Muslim Orde Baru*, (Jakarta: Paramadina, 1995), p.110-111.

سنوياً؛ مما ساعد على الحدّ من الأزمة الاقتصادية،¹ كما أن النمو الاقتصادي والرفاهية التي أحسَّ بها بعض أفراد الشعب في عهد سوهارتو قلَّلت من القبضة الحديدية للنظام، ولكن هذه الرفاهية لم تكن عامة بل اقتصرَت على فئة محددة من الشعب هم أصدقاء سوهارتو وأقاربه ممن يحصلون على التسهيلات والقروض المالية، فجميع الشركات الكبرى والنشاطات التجارية بضروبها المختلفة يسيطر عليها أقارب سوهارتو وأبناءؤه والمقربون إليه.²

بعد ما تفشَّى الظلم في عهد سوهارتو، وعاشت طوائف من الأمة مُهمَّشة لا حظَّ لها من الرخاء الذي شهده عهده؛ انتفضت الجماهير، وقادت انتفاضتها إلى سقوط سوهارتو، وقامت على أنقاضه سلطة جديدة تنتهج الديمقراطية، اكتسب المواطن من خلالها بعضاً من حقوقه، ولكن مما يؤسف له أن الحرية أدَّت إلى دخول أفكار غريبة مُضادَّة الفكر الإسلامي، وهذا من خلال الليبراليين الذين يرون عدم صلاحية رسالة الإسلام لزمأنهم وبيئتهم، وعلى رأس هذه الفئة الضالة أولي الأبصار عبد الله الذي جهر قائلًا: "جميع الأديان متساوية من حيث الدعوة إلى الحق وعمل الخير، ومن الخطأ أن يدَّعي أيُّ واحد منا بأن الإسلام أفضل من غيره".³

ثم إن الحرية التي أتاحت مثل هذه الأفكار الجاحمة لم تجد من الحكومة جهداً لتضييقها، أو لبيان أن للحرية حدوداً ينبغي لأفراد الشعب ألا يتجاوزوها، ووقد ألقى هذا الغياب الحكومي بالمسؤولية على عاتق الجماعات المسلمة، فكان لا بُدَّ من أن تتصدَّى لمثل هذه التيارات المارقة، وأن تعمل على: نشر الفضيلة والأخلاق، ومحاربة

¹ Yusril Ihza Mahendra (ann.), *Tanjung Priok Berdarah Tanggung Jawab Siapa? Kumpulan Fakta dan Data*, (Jakarta: Gema Insani Press, 1998, pp.19-20.

² Amin Rais, *Politik Adiluhung*, (Grafiti Press, 2002), p.23. Sidarta Gautama dan Aris Boediono, *Moralitas Politik dan Pemerintah yang Bersih*, (Jakarta: Rajawali Press, 1999), p.36-37.

³ *Gatra*, 21 December, 2002.

الردائل من اختلاس ورشوة وغيرهما.

طريقة التدريب

نعود إلى الحديث عن الحركة الجهادية التي سعت إلى تدريب أعضائها تحت النظام المعروف بـ Mutli Level Marketing، إذ كانت تعمل على إقناع شباب الجامعات المسلم بما في المجتمع من تدهور أخلاقي، وبأهمية الجهاد ضد الدولة الظالمة لإنشاء دولة إسلامية مكانها، ومن أفكارها الفاسدة أن المحرمات من شرب الخمر وغيره مُباحة للمسلم؛ لأننا - بناء على عقيدتهم الفاسدة - في مرحلة أشبه ما تكون بمرحلة ما قبل الهجرة، فالخمر لم يُحرم إلا بعد هجرته ﷺ إلى المدينة، وقد ذكر أحد أعضائها السابقين - واسمه (الحيدر) - أنه كان يُمارس الفواحش ما ظهر منها وما بطن عند انضمامه إلى الحركة مع الشباب الجامعيين؛ لأنهم يجدون بذلك منفذاً لغرائزهم، فيمارسون الفواحش، ويرتكبون المعاصي، مُحجّةً أنها حلال؛ بناءً على تعاليم هذه الحركة الضالّة المضلّة،¹ وأن من قواعدها أن الغاية تُبرر الوسيلة،² فالسرقة والنهب حلال ما دام أنه يُتوصّل به إلى الأهداف المرجوة، والجهاد عندهم على المنتمين إلى الحكومة غير الإسلامية، ومن ثم استباحوا دمائهم وأموالهم،³ ويتابع الحيدر أنه انسحب من الحركة بعد ما تبين له أن الحرية المزعومة تأخذ أموالاً حلالاً وحراماً، ولا تُجربها في مجاريها الحقيقية في سبيل رفاهية الشعب، بل تتجه إلى مشاريع اقتصادية خيبرها لفئة محددة.⁴

¹ Umar Abduh, *Membongkar Gerakan Sesat NII di Balik Pesantren Mewah al-Zaytun*, (Jakarta: Penerbit Lembaga Penelitian dan Pengkajian Islam, 1424H/2003M), p.17.

² Ibid.

³ See: *Majalah Tempo*, 52/XXVIII 28 Februari 2000; Jamhari Jajang Jahroni, *Gerakan Salafī Radikal di Indonesia*, (Jakarta: Rajawali Press, 2004), pp.9-10.

⁴ ينظر: عمر عبده، الكشف عن الفرقة الضالّة لجماعة دار الإسلام، (جاكرتا: المركز للبحوث والدراسات الإسلامية، 1424)، ص 19.

ويقصُّ صحفي مبرز قصَّته قائلاً: "انضمتُ إلى الجماعة بعد أن عُرض عليَّ الأمر، ورغم عدم رغبتني في ذلك؛ إلا أنني انخرطتُ فيها لما تبين لي أن الأمر لا يعدو: حضور الحلقات، والاعتراف بكيان الدولة المسلمة، والتخلص مما يسمى الجمهورية الإندونيسية، ومبايعة مجلس القيادة وطاعته"، وذكر أنه وفق قانون الحركة كافر؛ لذا أوجبوا عليه تجديد الإسلام بالنطق بالشهادتين، ودفع مبلغ مليون روبية - أي ما يعادل مئة دولار أمريكي - فضلاً عن دفع 20 % من دخله الشهري للمنظمة،¹ وتعلَّم منهم أن الفرائض من صلاة وصيام وغيرها لا حاجة لأدائها في هذه المرحلة؛ لأن الحال شبيهة - كما سبق القول - بحال المسلمين في مكة قبل إرساء الدولة في المدينة؛ لذا كان من يرتكب فاحشة الزنا يدفع 250 ألف روبية - أي ما يعادل 25 دولاراً أمريكياً.² ونرى من الأحسن أن نلقي الضوء على أفكار توتو زعيم هذه الجماعة، ونذكر منها ما يأتي:

1. البيعة: تجب وتؤخذ من جميع المسلمين وفقاً لقوله ﷺ: ﴿إِنَّ الدِّينَ بُيَاعَةٌ إِنَّمَا يُبَاعُونَ اللهُ يَدُ اللهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَتْ فَإِنَّمَا يَنْكُتُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (الفتح: 10).

وكلمة (البيعة) عندهم مأخوذة من قوله ﷺ: ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ (البقرة: 275)، ومن قوله ﷺ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (الجمعة: 9).

فالبيعة عندهم في مفهوم الشراء، من مثل قوله ﷺ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذْكَرٌ عَلَى تَحَرُّرِ نُجُوحِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلَمٍ﴾ (الصف: 10)، وأن الشخص إذا عقد بيعاً مع الله ﷻ فلا بدُّ من

¹ Ibid.

² Gilang Pratama, *Cuci Otak NII: Pengakuan Mantan Juru Doktrin NII*, (Jakarta: Tinta Publisher, 2011), p.143.

أن تتوافر فيه الشروط التي أعدّها الله ﷻ، وفي رأيهم لا يمكن فصل البيعة عن التوحيد كما يشير قوله ﷻ: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآتٍ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقِنُّونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا بِيَعْيِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۚ وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (التوبة: 111)، فإذا وقعت البيعة فجميع ما اكتسبه المسلم لا يُعدُّ ملكاً له، بل هو لله ﷻ، وفي رأيهم مَنْ لم يُبايع فهو كافر.¹

2. المهجرة: تجب على مَنْ بايع، وهي هجرة جسدية وروحية كما قال ﷻ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَؤَلِيكَ بَرَحْمَةٌ رَّحِمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (البقرة: 218)، وكذا قوله ﷻ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّنَ وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَإِنِ اسْتَنصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (الأنفال: 72).

فالمهجرة عند هذه الجماعة ما أشار إليه قوله ﷻ: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ (البلد: 10)، وهذه الآية بناء على فهمهم لها علاقة بالدولة التي أعلنها كارتو سوربو عام 1946 في جاوا الغربية، فهي دولة الإيمان، أما تلك التي أعلنت في العاصمة؛ أي الجمهورية الإندونيسية عام 1945، فدولة باطلة كافرة.²

وترى هذه الجماعة وجوب المهجرة، فلا عذر لمن لم يهاجر بناءً على قوله ﷻ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْغُلَاظِ الْيَمِّ أَنفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَاؤَلَٰئِكَ مَاوَنُهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (النساء: 97)، فمن يرفضون

¹ See: Asep Zaenal Ausop, Ajaran dan Gerkan NII Kartosoewirjo NII KWIX dan Ma'had al-Zaytun, (Bandung: Tafakur, 1432H/2011), pp.140-141.

² Ibid.

الهجرة، ويجبون الاحتفاظ بالجنسية الإندونيسية، كفار في رأي هذه الجماعة، ومصيرهم جهنم، وينادون بنشر هذه الأفكار المتعلقة بالهجرة من قبل أنصارهم، ويرون أن مَنْ يُهاجر يكون خالياً من الذنوب كيوم ولدته أمه.¹

3. الجهاد: يتم بالوسائل الممكنة كلها التي تقوم بها قيادة الجماعة في سبيل تغيير السلطة الحاكمة، فالقيادة في حاجة ماسّة إلى جَمْع الأموال من الأعضاء؛ لتمويل المشاريع الكبرى التي تساعد بما تُدرّه من عائدات في إنشاء الدولة المسلمة.²

ملحوظة وتحليل

مما يُلاحظ أن هذه الجماعة بذلت جهداً كبيراً في نشر أفكارها الضالّة، واختارت شريحة الشباب المتعلم لذلك، فوضعت لهم السُّم في الدسم، وضلّلتهم بشعاراتها المنادية بالدولة المسلمة، وخفي على هؤلاء الشباب ما في تعاليم هذه الفئة من أفكار منحرفة بعيدة عن تعاليم الإسلام السمحة، ومن العجب أن الشيوخ والعلماء اكتفوا بإصدار فتاوى لا يسمع بها إلا قلة من الناس، أما موقف الحكومة فحدّث ولا حرج، فقد وقفت موقف المتفرج، ولم تُعمل القانون لردّع هذه الجماعة الباغية ومنع الشباب من الانخراط فيها، فهؤلاء الشباب لم يجدوا الحماية من السلطة الحاكمة أو الهيئات الدعوية التي تملأ الساحة كلاماً لا ثمره من ورائه، ولم نجد وجوداً لجمعية تُهضمة العلماء، وللجمعية المحمدية، وللمجلس الأعلى الإندونيسي للدعوة، وغابت هذه الهيئات كلها عن الساحة، مما قاد الشباب إلى الارتقاء في حضن هذه الحركة المارقة من تعاليم الدين الإسلامي، فقد انشغل زعماء الحركات الإسلامية المعتدلة عن الدعوة بعد سقوط سوهارتو، ووجّهوا جهودهم إلى السياسة؛ ليظفروا بالمناصب السياسية؛ مما جعل الحرم الجامعي في جميع المؤسسات

¹ Ibid., p. 147.

² Ibid.

التعليمية الجامعية خالياً من الدعاة، فتمكنت فيه الجماعة ونمت، وصار هؤلاء الشباب حماةً وجنوداً لها، ومما يؤسف له أن يتخلى حزب العدالة والرفاهية عن أهم أهدافه التي أشار إليها في دستوره؛ أي الدعوة والعمل على تربية المجتمع، وبغياب هذا الحزب وجدت جماعة الحركة الجهادية الطريق سهلة إلى عقول الناشئة، فبُثت فيها سموماً يصعب علاجها إلا بعد زمان طويل.

الهجرة إلى معهد الزيتون

يقع هذا المعهد في مساحة تقدر بـ 1200 هكتار، ويُعدُّ عجيبة من عجائب الفن المعماري، ويقع على بعد 200 كيلومتر من العاصمة جاكرتا، ويضمُّ في جنباته مباني ضخمة، وملاعب رياضية حديثة، ومصنعاً للملابس الجاهزة، وآخر للأثاث المنزلي، وأهم من ذلك مسجداً ضخماً يتسع لأكثر من 200 ألف مُصلٍّ،¹ وعلى بُعد عشرة كيلو مترات منه مزرعة تضم مئات الأبقار الحلوب، وقد بدأ إنشاء هذا الصرح عام 1997،² وقد ألقى الرئيس ب.ج. حبيبي كلمة افتتاحه الرسمية، وجملة القول أنه صرحٌ لا مثيل له في جنوب شرق آسيا، ويُعدُّ في مصاف الفنادق ذات خمسة النجوم؛ لما فيه من مبانٍ عظيمة، وتسهيلات تضاهي أحدث الملاعب الرياضية،³ ويلاحظ أن شيخ المعهد أبا تو تو عبد السلام فانجي غوميلانج دائماً ما يتهرَّب من الإجابة عن أي سؤال عن مصادر دخل المعهد.⁴

¹ See: Abuddin Nata, *Tokoh-tokoh Pembaruan Pendidikan Ilam di Indonesia*, (Jakarta: Rajawali Press, 2002), p.383

² See: M. Amin Djamiluddin, *Penyimpangan dan Kesesatan Ma'had al-Zaytun*, (Jakarta: Lembaga Penelitian dan Pengkajian Islam, 2001), pp.5-6; Umar Abduh, *Membongkar Gerakan Sesat NII di Balik Pesantren Mewah al-Zaytun*, (Jakarta: Lembaga Penelitian dan Pengkajian Islam (LPPI), pp.5-6.

³ Majalah Tempo, 19/XXXI 08 Juli 2002.

⁴ Journal Van Jorge, Vol.3. No.1, 2002.

التأويل المنحرف للنصوص القرآنية

إن جماعة الحركة الإسلامية ليست فقط منحرفة من ناحية كسب المال، وإنما أيضاً في فهمها النصوص القرآنية؛ إذ تُفسَّر وفق أهوائها، وفي الفقرات الآتية نُبرز بعض الأمثلة من التأويل المنحرف الذي قام به شيخ معهد الزيتون الملقب بأبي تو تو، وقبل كل شيء نُشير هنا إلى الآية التي يعدُّها مؤسس هذا المعهد من ضمن آيات الله في الكون، وهي قوله ﷻ: ﴿سَأْتِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ (فصلت: 53)، وحسب تأويله تعني كلمة (الآفاق) الزوايا في الشرق والغرب، وفي الشرق ظهر (معهد الزيتون) الذي صار عاصمة للدولة الإسلامية الإندونيسية المرعومة.¹

ويُفسر أبو تو تو آيتين من سورة آل عمران تفسيراً خاطئاً، ففي قوله ﷻ: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ (آل عمران: 19)، كلمة (الدين) في رأيه تعني الدولة، وأن الدولة التي يقبلها الله ﷻ ويرضاها هي الدولة الإسلامية متمثلة في معهد الزيتون، وفي قوله ﷻ: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (آل عمران: 85)، يقول إن من يبحث عن دولة غير الدولة الإسلامية فلن يكون مقبولاً عند الله ﷻ، وسيكون من الخاسرين في الآخرة.²

وفي قوله ﷻ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَدْخُلُوا فِي السِّلَاحِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ (البقرة: 208)، يُفسر أبو تو تو كلمة (كافة) بالأمة الإسلامية التي يُطبَّق فيها حكم الله.

وكذا قوله ﷻ: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ

¹ M. Amin Jalamuddin, *Bunker al-Zaytun: Fakta Kesesatan Tafsir NII Panji Gumilang*, (Jakarta: Darul Falah, 1423H/2002M), p.1.

² Ibid., p. 3.

كُلِّهٖ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿ (التوبة: 33)، فيه كلمة (دين الحق) بمعنى الدولة الإسلامية الإندونيسية التي تتصف بالحق مما يميزها من سائر الدول (الدين كله)؛ بصرفِ النظر عن كراهية الكفار لها.¹

وقوله ﷺ: ﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَ كُرْهُ فَاسِقُ بِنِيٍّ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصِيبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ تَدْمِيمًا﴾ (الحجرات: 6)، يراها الزعيم الروحي المنتمي إلى أهل التكفير تنادي جميع الأعضاء وأنصار الدولة الإسلامية الإندونيسية، فعبارة: "يا أيها الذين آمنوا"، يقصد بها كل مواطني الدولة المزعومة؛ أي الدولة الإسلامية الإندونيسية المتمركزة في معهد الزيتون، ويتضح من تأويله أن مَنْ لا ينضون تحت الجماعة أو ينتصرون لها هم كُفَّار.

وقوله ﷺ: ﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (الحشر: 18)، يُنادي جميع الأعضاء والمسؤولين من الدولة المسلمة الإندونيسية، ولا سيما الجبهة العسكرية؛ للحذر والاستعداد التام في مواجهة التحديات المتوقع حضورها من كل جهة.²

ولننظر إلى تلاعب هؤلاء القياديين في الحركة الجهادية في تعاملهم مع الآيات القرآنية دفاعاً عن مذهبهم وحركتهم الضالة:

فقوله ﷺ: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَظْنَنًا أَنْ يُخْرِجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْسَبُوا وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُجْرِبُونَ يُؤْتِيهِمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ (الحشر: 2)، فيه: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، يقصد به الدولة الكافرة، وهي الدولة الإندونيسية التي لا يطبق فيها الحكم الشرعي، وليست من أنصار الدولة المسلمة، أخرجها الله عام 1948

¹ Ibid., p. 5.

² Ibid., p. 6.

حينما تمت المعاهدة مع الحكومة الهولندية، وكانت عاصمتها مدينة يوغياكرتا، فحاء الهجوم العسكري من قبل الهولنديين الذين كان لديهم طموح للسيطرة على الدولة من جديد، وكان معظم حُكَّامها في ذلك الوقت مُتَيْقِنِينَ أن لديهم القدرة على الدفاع عن وطنهم مع الوضع الاقتصادي النامي جيداً في جنوب شرق آسيا، أما: ﴿فَأَنْتَهُمُ اللَّهُ مَنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾، فمعناه أنه ﷺ أرسل لهم العقاب والعذاب في هذه الدنيا بحدوث الأزمة الاقتصادية غير المتوقعة من كل جانب، وأما: ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ أي دبَّ الخوف في معظم حكام الدولة الإندونيسية الكافرة - على حدِّ زعمهم - فأصابهم الموت أو الفقر أو المجاعة وانهار حكمهم، ثم: ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾، معناه أن الدولة الإندونيسية التي يحكمها الظالمون الكفار خُرِّبَتْ بأيدي الحكام بظهور الرشاوى والجرائم والاحتجاجات والمظاهرات في المجتمع، فضلاً عنه أنها - أي الدولة العلمانية - خُرِّبَتْ بأيدي أنصار الدولة المسلمة الإندونيسية، وهم الذين يُعرفون بقوة الإيمان.

وفي سبيل غرس الفهم الخاطئ وتدريب الأعضاء الجدد شرَعَ أبو تو تو وجوب الهجرة من الدولة الإندونيسية الكافرة إلى الدولة المسلمة التي عاصمتها معهد الزيتون، فهجرة الرسول ﷺ من مكة المكرمة إلى المدينة المنورة لا بُدَّ من تحقيقها في أي بقعة من الأرض، فإذا أمر الرسول ﷺ أصحابه الكرام ﷺ بالهجرة إلى المدينة، فإنه يتوجب على المسلمين الإندونيسيين الهجرة من مكة الإندونيسية التي يسيطر عليه الحكم غير الإسلامي إلى المدينة الإندونيسية التي تُطبَّق فيها الأحكام الشرعية،¹ وقد استدلُّوا بقوله ﷺ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أُنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (النساء: 97)، وجاء في

¹ See: Solahuddin, *NII sampai Ji Salafi Jihadisme di Indonesia*, (Jakarta: Komunitas Bambu, 2004), p.60.

بيان هذه الآية أن الدولة الإندونيسية الحالية دولة كافرة تشبه ما حدث في عصر النبوة حين بدأ المصطفى ﷺ دعوته قريشاً.

أما قوله ﷺ: ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ﴾ (آل عمران: 31)، ففيه الأمر (اتبعوني)

بمعنى: اتبعوا خطواتي في الهجرة، والمقصود بالهجرة التحول الفكري والجسدي من موطن الدولة الإندونيسية إلى الدولة المسلمة الإندونيسية، ثم يوضح القصد الحقيقي للهجرة بأنها عبادة الله ﷻ، والمفهوم من العبادة على حد قول أبي تو تو هو البقاء والاستيطان في الدولة المسلمة إطاعة حكم الله وتنفيذاً شريعته، ثم يبيّن لأتباعه أن حكم الهجرة إلى دار الإسلام فريضة لا بدّ من عملها، وإذا لم يقم بها الشخص كان مُذنّباً كافراً، ومن ثم تصير الهجرة واجبة؛ لأن الجمهورية الإندونيسية لا يطبق فيها الحكم الإسلامي.

ثم يشير أبو تو تو إلى الآية التي تناول الهجرة، وهي قوله ﷺ: ﴿ وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ

اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (النساء: 100)، وقد جاء تفسيره إياها مخالفاً الواقع بأن

القصد من الهجرة فيها الهجرة من الجمهورية الإندونيسية الحالية - وهي دار الكفر - إلى الدولة المسلمة الإندونيسية - وهي دار الإسلام - ثم إن قوله: ﴿ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ ﴾، أي في أثناء محاولته الجهادية التي تُمثّل مفهوم الهجرة لإقامة الدولة المسلمة، فالمسلمون قد يُلاقون العقوبة أو التعذيب حتى الموت من رجال أمن الجمهورية الإندونيسية.

الصلاة في الدولة الإندونيسية

يؤوّل شيخ معهد الزيتون أبو تو تو قوله ﷺ: ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا

مُكَاةً وَنَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ (الأنفال: 35)، بأن الصلاة

داخل الدولة الإندونيسية الحالية تدخل في جملة الأعمال التافهة والعبثية؛ لأن الدولة نفسها مثل القاذورة أو النجاسة، ومن يرغب أن يكون نظيفاً في إيمانه وأعماله وصلواته

فليس أمامه سوى المحجرة إلى عاصمة الدولة المسلمة، أي معهد الزيتون الذي يُمثّل المدينة المنورة التي أقامها الرسول ﷺ.¹

مفهوم الصيام لدى الجماعة

فسر أبو تو تو آيات الصيام على حسب هواه؛ دفاعاً عن أهدافه حول صلاحية الدولة الإسلامية التي لا تتناسب أصلاً مع الوقائع الشرعية، فآية الصيام: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ (البقرة: 183)، يفسرها بأن قوله ﷺ: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، يشير إلى أعضاء الدولة المسلمة المفروض عليهم الصيام من دون توضيح أركانه أو مبطلاته، وإنما يكفي فقط بتحديد وقت الصيام من الساعة السادسة صباحاً إلى السادسة مساءً، ومن المستغرب أن مبطلات الصيام لديهم ليس كما وردت في الآيات والأحاديث النبوية، وإنما بناء على الأنظمة أو اللوائح التي يُحددها مجلس القيادة.²

مفهوم الفيء والغنائم لدى الجماعة

يفسر أبو تو تو مفهوم الغنيمة في قوله ﷺ: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ، وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّنَجَّىٰ الْجَمْعَانَ﴾ (الأنفال: 41)، بأن الغنيمة عنده ليست ما يعتنمه المجاهدون إثر الحرب على الكفار دفاعاً عن العقيدة الإسلامية، وإنما أحلّ سرقة الأموال ونهبها من هؤلاء الذين ليسوا من جماعتهم على اعتبار أنهم كفار.³

يتّضح جلياً أن زعيم هذه الجماعة الملقب بأبي تو تو يضع بعض الآيات القرآنية في غير موقعها، ويؤوّلها تأويلات منحرفة، فهذه الآية الواردة عن النفاق يُطبّقها على هؤلاء

¹ لمن يرغب في دراسة مفصلة حول التأويل المنحرف للآيات القرآنية كما فهمها شيخ معهد الزيتون يُرحى الاطلاع على ما ألفه محمد أمين جمال الدين مدير مركز البحث والدراسات الإسلامية، بعنوان: "الحقائق الضالة لتأويل الآيات القرآنية عند أبي طاطا"، *Fakta Kesasatan Tafsir NII Panji Gumilang*، إصدار دار الفلاح، 1423هـ.

² Ibid., p. 33.

³ Ibid., p. 41.

الذين انشقوا من تلك الجماعة، أي قوله ﷺ: ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ أَيْنَ مَا تُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلِ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِّنَ النَّاسِ وَبَأْسُ بَعْضِ مِّنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكُمْ يَأْتِيهِمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكُمْ يَمَّا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ (آل عمران: 112)، وكذا يشير إليهم في ثماني الآيات الأولى من سورة المنافقين؛ إيلاًماً على هؤلاء المنشقين من هيئة الحركة الجهادية.

الخاتمة

نخلص إلى أن استقلال الدولة الإندونيسية نتج عنه صراع حول مصدر الدستور بين علماء الدين الإسلامي والعلمانيين، وانتصر الآخرون لمناصرة السلطة لهم، فقامت الدولة الإندونيسية على ما يُسمى (خمسة المبادئ)، وهي مبادئ غامضة لم تفلح في بناء دولة متحضرة؛ مما قاد إلى وجود طاغية على رأس السلطة أذاق الأمة آلاماً، فثارت عليه - أي سوكارنو - وجاء من بعده الجنرال سوهارتو، ولم يكن أحسن حالاً من سابقه، وقد بينا كيف أن علماء المسلمين والحركات الإسلامية حاولوا بشق السُّبُل بناء دولة مسلمة، فباءت محاولاتهم بالفشل، وما أعلنوه من دولة مسلمة عام 1949 سرعان ما انهار، ومما يؤسف له أن الجماعات الإسلامية بعد سقوط سوهارتو وجدت مساحة من الحرية شغلتها عن الدعوة، وظل زعماءؤها يلهثون وراء كرسي الحكم، فأفسحوا المجال لجماعة الدولة المسلمة ذات الأفكار الضالة، فنشرت أفكارها وسط الشباب، وأباحت كل مُحَرَّم، وعملت على تحريف الآيات؛ لتتمشى مع فكرها الفاسد، ومن ثم في الحتام يدعو الباحثان إلى ضرورة العمل على تصحيح الأفكار الفاسدة التي نشرتها تلك الجماعة الضالة المضلة.

References:

المراجع:

- Press, 2002).
- Al-Chaedar, *Pengantar Pemikiran Politik Proklamator Negara Islam Indonesia, S.M. Kartosoewirjo: Mengungkap Manipulasi Sejarah Darul Islam /DI-TII Semasa Orde Lama dan Orde Baru*, (Jakarta: Darul Falah, 1420H/).
- Amin Rais, *Politik Adiluhung*, (Grafiti Press, 2002).
- Amnesti International, *Fakta Diskriminasi Rezim Soeharto Terhadap Ummat Islam*, (Yogyakarta: Wihdah Press, 1999).
- Andree Feillard, *NU vis-a-vis Negara : Pencarian Isi, Bentuk, and Makna*, (Jakarta : The Asia Foundation, 1999).
- Andree Feillard, *NU vis-à-vis Negara: Pencarian Isi, Bentuk dan Makna*, (Yogyakarta: LKiS, 1999).
- Anwar Harjono, *Perjalanan Politik Bangsa: Menoleh ke Belakang Menatap Masa Depan*, (Jakarta: Gema Insani Press, 1417H/1977M).
- Arbi Sanit, *Ormas dan Politik*, (Jakarta: Lembaga Studi Informasi Pembangunan, 1987).
- Asep Zaenal Ausop, *Ajaran dan Gerakan NII Kartosoewirjo NII KWIX dan Ma'had Zaytun*, (Bandung: Tafakur, 1432H/2011M).
- Azyumardi Azra in Dr. A Effendy Choiri, *Islam-Nasionalisme UMNO-PKB: Studi Komparasi dan Diplomasi* (Jakarta: Penerbit Pensil, 2008).
- Endang Saefuddin Anshari, *Piagam Jakarta: Sebuah Konsensus Nasional tentang Dasar Negara Republik Indonesia*, (Jakarta: Gema Insani Press, 1422H/2001M).
- Gatra, 21 December, 2002.
- Gilang Pratama, *Cuci Otak NII: Pengakuan Mantan Juru Doktrin NII*, (Jakarta: Tinta Publisher, 2011).
- Haedar Nashir, *Gerakan Islam Syariat: Reproduksi Salafiyah Idologis di Indonesia*, (Jakarta: Pusat Studi Agama dan Peradaban, 2007).
- Hendro Gunawan, *M. Natsir dan Darul Islam: Studi Kasus Aceh dan Sulawesi Selatan Tahun 1953-1958*, (Jakarta: Penerbit Media Dakwah, 1421/2000).
- Irfan Awwas., *Diskriminasi Rezim Soeharto terhadap Ummat Islam*, (Jakarta: Wihdah Press, 1999).
- Irfan S. Awwas, *Trilogi Kepemimpinan Negara Islam Indonesia: Menguak Perjuangan Umat Islam dan Pengkhianatan Kaum nasionalis-Sekuler*, (Yogyakarta: Penerbit Uswah, 2008).
- J. Boland, *Islam di tengah pergulungan*, (Jakarta: Grafiti Press, 1993).
- Jamhari Jajang Jahroni, *Gerakan Salafi Radikal di Indonesia*, (Jakarta: Rajawali Press, 2004).
- Tempo, 21/XXXVII/14, July, 2008.
- Journal Van Jorge, Vol.3. No.1, 2002.
- Lukman Hakiem, *Perjalanan Mencari Keadilan dan Persatuan: Biografi Dr. Anwar Harjono*, (Jakarta: Penerbit Media Dakwah, 1414H/1993M).
- M. Amin Djamaluddin, *Penyimpangan dan Kesesatan Ma'had al-Zaytun*, (Jakarta: Lembaga Penelitian dan Pengkajian Islam, 2001).
- M. Amin Jalamuddin, *Bunker al-Zaytun: Fakta Kesesatan Tafsir NII Panji Gumilang*, (Jakarta: Darul Falah, 1423H/2002M).

- M. Natsir, *Agama dan Negara dalam Perspektif Islam*, (Jakarta: Penerbit Media Dakwah, 1422H/2001M).
- M. Syafii Anwar, *Pemikiran dan Aksi Islam Indonesia: Sebuah Kajian Politik Tentang Cendekiawan Muslim Orde Baru*, (Jakarta: Paramadina, 1995).
- Majalah Tempo, 19/XXXI 08 Juli 2002.
- Majalah Tempo, 52/XXVIII 28 Februari 2000.
- Mohammad Natsir, *Islam sebagai Dasar Negara*, (Jakarta: Media Da'wah, 1422H/2001M).
- Nasir Abas, *Membongkar Jamaah Islamiyah: Pengakuran Mantan Ketua JI*, (Jakarta: Grafindo Khazanah Ilmu, 9th edition, 2009).
- Rifyal Ka'bah, *The Jakarta Charter and the Dynamic of Islamic Shari'ah in the History of Indonesia Law*, (Jakarta: University of Indonesia, Postgraduate Studies Program, 2006).
- S. Yunanto, (et.al), *Gerakan Militan Islam di Indonesia dan di Asia Tenggara*, (Jakarta: The Ridep Institute, 2003).
- S.S. Juangga Batubara, *Teungku Tjih Muhammad Dawud di Beureueh: Mujahid Teragung di Nusantara*, (Medan: Gerakan Perjuangan dan Pembebasan Republik Islam Federasi Sumatera Medan, 1987).
- Sidarta Gautama dan Aris Boediono, *Moralitas Politik dan Pemerintah yang Bersih*, (Jakarta: Rajawali Press, 1999).
- Sohirin Mohammad Solihin, *Islam and Politics: Emergence of Reformativ Order in Indonesia*, (Kuala Lumpur: Research Center, International Islamic University Malaysia, 2006).
- Solahuddin, *NII sampai JI: Salafy Jihadisme di Indonesia*, (Jakarta: Komunistas Bambu, 2011).
- Tempo 51/XII 19 Februari 1983 .
- Umar Abduh, *Membongkar Gerakan Sesat NII di Balik Pesantren Mewah al-Zaytun*, (Jakarta: Lembaga Penelitian dan Pengkajian Islam (LPPI).
- Umar Abduh, *Membongkar Gerkan Sesat NII di Balik Pesantren Mewah al-Zaytun*, (Jakarta: Lembaga Penelitian dan Pengajian Islam, 4th edition, 1424H/2003).
- Yunan Yusuf (ed.), *Ensiklopedi Muhammadiyah*, (Jakarta: Rawalai Press Divisi Buku Pergurun Tinggi, 2005).
- Yusril Ihza Mahendra (ann.), *Tanjung Priok Berdarah Tanggung Jawab Siapa? Kumpulan Fakta dan Data*, (Jakarta: Gema Insani Press, 1998).
- Yusril Ihza Mahendra, *Modernisme dan Fundamentalisme dalam Politik Islam*, (Jakarta : Penerbit Paramadina, 1999).

أثر تغيير قيمة العملة الحاد في وفاء الديون

The Effect of Changing the Value of Currency Upon Fulfillment of Debt *Kesan Perbezaan Perubahan Nilai Mata Wang dalam Pembayaran Hutang*

عبد العظيم ابو زيد *

مستخلص البحث

شهدت بعض العملات تغييراً فاحشاً في قيمها بسبب الحروب أو الاضطرابات الداخلية، وكثير التساؤل مؤخراً عن حكم سداد الديون التي جرت بتلك العملات، ولا سيما في الدول التي شهدت ثورات داخلية طال أمدها مثل سورية واليمن، حيث أدت تلك الثورات إلى انخفاض شديد في عملات بلدانها على نحو أورت اضطراباً وتردداً في الحكم في مسألة سداد الديون. والحق أن مسألة التغيير الفاحش في قيم العملات هي أهمّ المسائل الاقتصادية في عصرنا بالنظر إلى طبيعة النقود المتداولة في زماننا، فهي نقود اصطلاحية لا قيمة لها في ذاتها، بل هي ورق تافه لا قيمة له لولا أن الناس اصطالحوا على إعطائه قيمة ومعاملته معاملة الأثمان. وهذا يجعل نقود زماننا عرضة أكثر من أي نقد تعامل به الناس من قبل للتقلب الشديد في قيمها على نحو يثير قضايا شرعية خطيرة تتعلق بوفاء الديون. وقد صدر قرار عن المجمع الفقهي سنة 1988م بعدم اعتبار قضية تغيير قيمة العملة في وفاء الديون، ثم أكد هذا القرار بآخر لاحق سنة 1993م، لكن كلا القرارين صدر في وقت لم يشهد الانخفاض الشديد الذي شهدته بعض العملات بعد صدورهما، فقد فقد الدينار العراقي أكثر من 90% من قيمته بعد غزو العراق سنة 2003، وكذا كان حال الليرة السورية مؤخراً، وبسبب ذلك اضطرت الفتاوى الصادرة في قضية التعامل مع هذه

* أستاذ مشارك في كلية الدراسات الإسلامية، جامعة حمد بن خليفة، قطر، البريد الإلكتروني: